

الأقليات المسلمة بطوبا ساموسير سومطرة الشمالية: الواقع وآفاق التعايش مع المسيحيين

Saifuddin Herlambang

Institut Agama Islam Negeri (IAIN) Pontianak
saifuddin_herlambang@iainptk.ac.id

ملخص:

عرفت أندونيسيا عدة ثقافات وأديان وحضارات وقبائل مختلفة على مرّ تاريخها، ومع ذلك كان أفراد المجتمع يعيشون في سلام ووثام ومحبة وتعايش وتعاون، ولكن في العصور الأخيرة بدأ الاختلاف وتنوع الثقافات والأديان بالخصوص عائقا للتواصل والتفاهم والتعايش وإرساء قيم السلام والمحبة، وقد تجلّى ذلك خاصّة على مستوى الأقليات الدينية وكيفية التعامل معهم، ولا ريب أن منطقة بابوا (2017) بأندونيسيا وما شهدته من أحداث ومشاكل ومن اضطهاد للأقلية المسلمة وتخريب للمسجد لهو خير مثال على ذلك. ولكن ذلك لا يعني عدم وجود تفاهم وتواصل وتعايش ووثام مع الأقليات الدينية في مناطق أخرى من أندونيسيا ففي طوبا ساموسير سومطرة الشمالية التي يسكن فيها عدد كبير من المسيحيين تعيش الأقلية المسلمة في سلام ووثام مع المسيحيين، ولعلّ هذا هو مرام هذا البحث الذي يصبو إلى بيان واقع المسلمين في طوبا ساموسير سومطرة الشمالية وكيفية تعايشهم مع المسيحيين، هذا فضلا عن الإجابة عن سؤالين اثنين مهمّين هما: ما هو

واقع التعايش بين المسلمين والمسيحيين في طوبا ساموسير سومطرة الشمالية؟ وما هي العوامل التي أدّت إلى ذلك التعايش والوثام بين المختلفين في العقيدة وكيف يمكن المحافظة عليها؟ إن هذا البحث هو بحث ميداني بالأساس سيعتمد المنهج الاستقرائي ومتابعة الظواهر الحياتية للمسلمين والمسيحيين على حد سواء من جانبها السوسولوجي والانتروبولوجي، وسيستخدم أيضا المنهج التحليلي والنظرية الوظيفية الهيكلية من أجل البحث عن القيم والمعاني وأسس التقارب بين المسيحيين والمسلمين في طوبا ساموسير سومطرة الشمالية خصوصا وبين مختلف الثقافات والحضارات عموما.

الكلمات الاسترشادية: الأقليات المسلمة، طوبا ساموسير، المسيحيين، المحبة، الواقع.

المقدمة

التعايش بين الأديان

الأديان في الإسلام جاء الإسلام إلى العرب وجاءت بعثة النبي صلى الله عليه وسلم في فترة انقطع فيها الوحي بعد عهد عيسى عليه السلام، وكانت العرب في ذلك الوقت أبعد عن التدين ومظاهره، يعبدون الأصنام التي انتقلت إليهم من الأمم السابقة مثل يعوق، وسواع، ودّ، ويغووث، ونسر، والتي كانت في قوم نوح كما ورد عن ابن عباس رضي الله عنهما: (صارت الأوثان التي كانت في قوم نوح في العرب بعد، أما ودّ: كانت لكلب بدومة الجندل، وأما سواع: كانت لهديل،

وأما يَعْقُوبُ: فكانتْ لَمُرَادِهِ، ثم لبني عَظِيمِ بِالْجَوْفِ عِنْدَ سَبَأَ، وأما يَعْقُوبُ: فكانتْ لَهَمْدَانَ، وأما نَسْرُ: فكانتْ لِحَمِيرَ، لآلِ ذِي الْكَلْعِ، أسماءُ رجالٍ صالحينَ من قومِ نوحٍ، فلما هلكوا أوحى الشيطانُ إلى قومهم: أن انصبوا إلى مجالسِهِمُ التي كانوا يجلسونَ أنصَابًا وَسُمُوهَا بِأَسْمَائِهِمُ، ففعلوا، فلم تُعَبِّدْ، حتى إذا هلك أولئك، وتَسَخَّ الْعِلْمُ عُبِدَتْ. وكانت العربُ تعبدُ أيضاً أصنامَ قريشٍ كالعزى، واللات، ومناة، وهبل حتى جاء نبي الرحمة وأخرج الناسَ من الظلماتِ إلى النورِ، ومن عبادة الأصنامِ إلى عبادةِ الله وحده والايان به. ولما انتقل النبي صلى الله عليه وسلم - إلى المدينة المنورة لبناء الدولة الإسلامية فيها؛ وجد فيها خليطاً من الديانات كاليهودية والنصرانية، فأعطى لهم حقوقهم، وجعل عليهم واجبات، وأحسن التعايش معهم، وفي هذه المقالة سيتم عرض موضوع التعايش بين الأديان، وكيف دعا الإسلام له وحرص عليه، بعد بيان المقصود بالتعايش، وبيان بعض شروطه ومحترزاته. المقصود بالتعايش بين الأديان التعايش لغةً: مصدر تعايش، تعايشاً، فهو مُتعايش، ويأتي التعايش في اللغة بمعنى: العيش على الألفة والمودة، وتعايش الناس: إذا وُجدوا في المكان والزمان نفسيهما، والتعايش أيضاً: مُجْتَمِعٌ تتعدد طوائفه، ويعيشون فيما بينهم بانسجامٍ وثقةٍ ووثامٍ، على الرِّغْمِ مِنْ أنهم مختلفون من حيث المذاهب أو الأديان أو الفئات، والتَّعَايُشُ السِّلْمِيُّ يعني: وجود بيئةٍ يسودها التَّقَاهُ بَيْنَ فئات المجتمع الواحد بعيداً عَنِ الحروبِ أو العنف. التعايش اصطلاحاً: (اجتماع مجموعة من الناس في مكانٍ معين تربطهم وسائل العيش من المطعم والمشرب وأساسيات الحياة بغض النظر عن الدين والاتتماءات الأخرى، يُعرف كل منهما بحق الآخر دون اندماج

وانصهار). التعايش بين الأديان في الإسلام لقد وضع القرآن الكريم منظومة من القواعد الواضحة لحفظ المجتمعات البشرية وبعاد الفتن الطائفية عنها، كما أعلن الإسلام في مكنون آياته أن الناس جميعاً قد خُلقوا من نفسٍ واحدة، مما يعني أنهم مشتركون في وحدة الأصل الإنساني، حيث قال الله تعالى: (يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا)، فجميع البشر على وجه هذه الأرض يشتركون في الإنسانية، وبالتالي كفل لهم الإسلام الحق بالحياة والعيش بكرامة؛ دون تمييز بينهم، وذلك من مبدأ أن الإنسان مُكْرَمٌ لذاته، دون الالتفات إلى ديانته أو عرقه أو لونه أو منشئه، فجميع أفراد المجتمع أسرة واحدة، ولهم حقوق معينة، وعليهم واجبات، قال تعالى: (وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْبُرِّ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا)، أما الاختلاف الظاهر في أشكال الناس وألوانهم وأجناسهم ولغاتهم فليس إلا دليلاً على عظمة الله الخالق وقدرته وإبداعه في خلقه، قال تعالى: (وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافُ أَلْسِنَتِكُمْ وَالْوَالِدَاتِ إِِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِلْعَالَمِينَ). فإذا وُجد الاختلاف في المجتمعات البشرية فينبغي أن يكون ذلك من الظواهر الطبيعيَّة، ولا ينبغي لفئة التغول على فئة أخرى لأن ذلك يُوجد العداوة والبغضاء في المجتمع ويثير النعرات الطائفية بين أفرادها، بل ينبغي أن يكون ذلك الاختلاف سبيلاً للتعارف والتواد والترحم بين أطراف المجتمع الواحد، والسعي لإيجاد المصالح المشتركة بينهم، قال تعالى: (يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ

إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ)، فقد أشار الله سبحانه وتعالى في الآية السابقة إلى أنه لا مجال للتفاضل بين الناس إلا على أساس التقوى والقرب من الله عز وجل - ومدى تطبيق شرائعه والالتزام بما جاء به الرسل عن الله، قال تعالى: (إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاهُمْ). أما من لم ينتسب إلى الإسلام من الأديان الأخرى التي جاءت من عند الله قبل مجيء الإسلام ولم يؤمن بالله، فإن القرآن الكريم لم ينظر إليهم بانتقاص، أو على أنهم ليسوا بشراً، وأنه لا يحق لهم ما يحق للمسلمين؛ بل نظر إليهم نظرة تسامح ولين، ولا ينبغي على المسلم تجاه من خالف الاعتقاد السليم من غير المسلمين إلا دعوتهم إلى الله على سبيل النصح، فإن أطاعوا فيها ونعمت، وإن أبوا إلا البقاء على معتقدهم؛ فلا إكراه في الدين ما داموا لم يعادوا دين الله ويحاربوه. قال تعالى: (لَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ وَتُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ). كما راعى الإسلام عدم المساس بمعاهد أو ذمي، إن كان بينه وبين المسلمين عقد ذمة، قال المصطفى صلى الله عليه وسلم - في ذلك: (من قتل مُعَاهِدًا لم يَرِخْ رَأْحَةَ الْجَنَّةِ، وَإِنَّ رِيحَهَا تَوَجُّدُ مِنْ مَسِيرَةِ أَرْبَعِينَ عَامًا)، فيكون أمانهم مكفولاً بصريح أمر النبي صلى الله عليه وسلم - والاعتداء عليهم جريمة لها عقابها الشرعي. (صباحي أفندي الكبيسي: 2018)

العلاقات الإسلامية - المسيحية من منظور سوسيولوجي

إن 48 في المئة من سكان العالم يعتقدون الأديان السماوية، أو ينتسبون إلى جماعات دينية ابتكرها البشر، وأن المسيحية تحتل المجموعة الدينية الأولى بما يمثل 5.13 بالمائة من سكان العالم المنتسبين

إليها، واحتلت الديانة الإسلامية المرتبة الثانية إذ يعتنقها 2:32 في المئة من سكان العالم، ثم اليهود كأقل المجموعات الدينية بنسبة لا تتعدى 2.0 في المئة، إذ لا يتجاوز عددهم 41 مليون شخص. (تيودور خوري: 1996) والواقع أن بقاء المسيحية والإسلام يحتلان المساحة الكبرى على خريطة الأديان منذ قرون، دفع كثيراً من الباحثين إلى محاولة تفسير هذه الظاهرة، واستكناه طبيعة العلاقات التاريخية بين الديانتين. (هوك: 1996)

فالإسلام دين الحوار منذ بزوغه، وهو الذي وقر الأمن والسلامة لمخالفه في العقيدة والرأي على حد سواء، ورفع شعار الحرية الدينية، ودعا إلى نظام المشاركة مع وجود الاختلاف في العقيدة، ما دامت الحاكمة والمرجعية إلى الله عز وجل: (إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِئِينَ وَالنَّصَارَى وَالْمَجُوسَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا إِنَّ اللَّهَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ). (الحج: 17) كما اتسمت روح الشريعة الإسلامية بإفصاح أرحب مجال للأعمال البشرية، بما أن (الإسلام هو دين الإنسان) وفق ما يؤكد إرنست رينان. ومن ثم، حدّد الشّرع الإسلامي الوضع القانوني لأهل الكتاب حتى قبل الفتح الذي ضمّ إلى دار الإسلام جماعات من أهل الكتاب ممن كانوا رعايا في الامبراطورية الساسانية الفارسية، وهو وضع (المعاهدين) الذي سمّح لهم بمقتضاه بالإقامة بدار المسلمين، والتمتع بحماية/ذمة المسلمين. (باسيه: 1996) وقد كان من أثر ذلك كله سيادة حالة من التعايش السلمي بين الجانبين مما انعكس إيجاباً على الأدوار الحضارية التي لعبها المسيحيون في الحضارة الإسلامية. فقد وضع القرآن لبنات العلاقة الإيجابية مع

غير المسلمين، وخصّ المسيحيين بالموَدَّة والقربي، وزادت أقوال وممارسات الرسول في نجران وغيرها من وشائج العلاقة مع المسيحيين، وكذلك مسالك الخلفاء الراشدين السَّمحة، فقد رفع عمر بن الخطاب (رضي الله عنه) الجزية عن قبيلة تغلب العربية، وتفاعل الإمام علي (رضي الله عنه) مع المسيحيين في الكوفة، ورعى فقراءهم. وقد حفرت هذه الممارسات ومثيلاتها النسيج الاجتماعي الواحد، سُدَى ولُحْمَةً، على التآزر والتعاقد والتمازج في ظلّ الحضارة الواحدة والدولة الواحدة الممتشحة بالإسلام. وكان خالد بن يزيد الشَّخصية الأولى التي عملت بمشورة علماء السَّريان، فأقدم على الاشتغال بالكيمياء، والعناية بإخراج كتب القدماء فيها، كما عاصر الحقبة الأموية عددٌ كبير من العلماء ورجال الدين النَّصارى من نساطرة وبعاقبة، كانوا في نشاط دائم لنقل التراث اليوناني إلى لغتهم السَّريانية، لا سيما في مجال الفلسفة والمنطق في مقدّمهم: ساويرس سنجت (ت48هـ)، وحنّا نيشوع (ت82هـ)، ويعقوب الزَّهاوي (ت90هـ)، ويوحنا الدَّمشقي (ت126هـ) الذي كان والده أحد موطّفي الدولة الأموية، وشغل يوحنا منصب كبير مستشاري هشام بن عبدالمك، ثم اعتزل واعتكف في دير القديس سابا. (السيد الشاهد:1996)

يتحصّل مما سبق، أنّ النسيج الاجتماعي تحفّر على التفاعل، ومشاركة أعضائه في الاحتفالات والمناسبات الدينيّة، والاجتماعية، والاقتصادية، والفكرية. وسبب ذلك التّحفيز يعود إلى منظومة الحقوق التي شملت غير المسلمين حيث تتجسّد فيها روح الالتئام والمواطنة، فلم يستشعروا حالة اغتراب مع السُّلطة والمجتمع، إذ لم تقم العلاقة على عقود الأمان والحماية فحسب، وإنما لم يحظر الإسلام أي عمل يدوي أو فكري على المسيحيين، ولم

يكن العيش المشترك خاليًا من أسس الاحتواء، أو الانضواء تحت ظلال دين الدولة، إلا أنه خالٍ من القهر الديني والإكراه. (محمد حلمي عبدالوهاب: 2017)

إندونيسيا كنموذج للإسلام السلمي

إن تقليد إندونيسيا الطويل من التعايش السلمي بين مختلف الجماعات الدينية والعرقية بدأ يُخدم كنموذج للبلدان الأخرى التي تكافح تحديات التعددية الثقافية. يذكر أن ما يقرب من 85 في المائة من سكان إندونيسيا البالغ عددهم 250 مليون نسمة هم من المسلمين، ولكن البلاد تتسامح بشكل ملحوظ مع الديانات الأخرى مقارنة مع الآخرين الذين لديهم ديموغرافيا مماثلة. وعلى الرغم من الصراعات العرضية، التي تفاقمت بسبب المتشددين الدينيين، لا تزال إندونيسيا تعزز الفهم السلمي للإسلام. وقالت يني وحيد، رئيسة معهد وحيد، إن التفسير الإندونيسي للإسلام هو أكثر تحضرا وترحيبا بالأديان الأخرى أو طرق الحياة بالمقارنة مع بعض البلدان الأخرى ذات الأغلبية المسلمة. وأضافت إن الإسلام في إندونيسيا له بعض الخصائص التي يحفظها قانوننا المدني الذي يحمي حقوق الأقليات وهو متسامح بطبيعته ويحترم التقاليد الثقافية المختلفة.

قال الرئيس الإندونيسي جوكو ويدودو إن إندونيسيا مازالت نموذجاً للإسلام المعتدل و أن التعددية كانت دائما جزءا من النسيج الإندونيسي وأضاف رغم التحديات الكثيرة كان الإسلام في إندونيسيا دوما قوة اعتدال. ويشمل فكر الدولة في إندونيسيا الوحدة الوطنية والعدالة الاجتماعية والديمقراطية إلى جانب الإيمان بالله وضمان التنوع الديني في نظام حكم علماني.

أكد نائب الرئيس يوسف كالا أن الدين ليس مصدرا للصراع والعنف بل يستخدم في بعض الأحيان من طرف بعض الناس لتبرير الصراع والعنف. لقد ثبت في كثير من الأحيان أن مرتكبي أعمال العنف باسم الدين ليسوا أشخاصا أو جماعات ذات وصاية دينية صارمة، والكثير منهم لا يفهمون الدين بشكل صحيح. وأوضح كالا أن دراسة السلام: وجهات نظر الدين والاقتصاد والسياسة توضح أن هناك بالفعل مجموعات تحمل اسم الدينوعلاوة على ذلك، لاحظ كالا أن بناء السلام هو 'الفن' من خلال المثابرة، والخبرة. في أعمال العنف والإرهاب في عدد من الدول بما فيها إندونيسيا. بيد أن الناس أو المجموعات على هذا النحو لا يمثلون المجتمع الديني ككل. وأضاف أن الدين ليس مصدرا للصراع والعنف وإن كل الديانات تؤكد على تعاليم السلام والصفاء. أكد نائب الرئيس يوسف كالا أن الدين ليس مصدرا للصراع والعنف بل يستخدم في بعض الأحيان من طرف بعض الناس لتبرير الصراع والعنف. لقد ثبت في كثير من الأحيان أن مرتكبي أعمال العنف باسم الدين ليسوا أشخاصا أو جماعات ذات وصاية دينية صارمة، والكثير منهم لا يفهمون الدين بشكل صحيح. وأوضح كالا أن دراسة السلام: وجهات نظر الدين والاقتصاد والسياسة توضح أن هناك بالفعل مجموعات تحمل اسم الدينوعلاوة على ذلك، لاحظ كالا أن بناء السلام هو 'الفن' من خلال المثابرة، والخبرة. في أعمال العنف والإرهاب في عدد من الدول بما فيها إندونيسيا. بيد أن الناس أو المجموعات على هذا النحو لا يمثلون المجتمع الديني ككل. وأضاف أن الدين ليس مصدرا للصراع والعنف وإن كل الديانات تؤكد على تعاليم السلام والصفاء. (www.indonesia-

arab.com/religion-is-not-a-source-of-conflict)

المسلمون والمسيحيون في اندونيسيا: حوار الأديان في زحمة ثقافة العنف

على الرغم من أن حرية الأديان تشكل أحد ثوابت الدستور الاندونيسي، إلا أن الأزمة الاقتصادية والسياسية وغياب الفهم الصحيح للإسلام زاد من حدة الصدمات بين المسلمين والمسيحيين. آريان فريبورز يرصد بعض مظاهر عمل المنظمات الإسلامية الليبرالية و الكنائس المسيحية في تشجيع الحوار والتصدي للتطرف. تقام القداسات المسائية في الكاتدرائية الكاثوليكية الواقعة قبالة مسجد الاستقلال، وهو أكبر مساجد أندونيسيا، حيث تعج الكنيسة بالملئات من المصلين، بيد أنه لم يكن لهؤلاء أن يجتمعوا دائما خلال الأسابيع الماضية بجو من السلام والروحانية. وفي مختلف أرجاء البلاد قام رجال الشرطة بحماية العديد من دور العبادة خلال الاحتفالات بأعياد الميلاد من العام الماضي، خشية من وقوع هجمات تشنها مجموعات من المتطرفين المسلمين. وهذه الخشية لم تأت اعتباراً، فخلال السنوات الثلاث الماضية تم نهب وحرق أكثر من 108 دار عبادة مسيحية، وفق بيانات مجالس إدارة الكنائس الكاثوليكية والبروتستانتية في البلاد، إضافة إلى التهديدات الموجهة لمرتاديهما. وكانت هذه الهجمات على أشدها في جاوة الغربية.

قلة الوعي تساهم في العنف

يعتقد غومار غولتوم، وهو أحد قساوسة وعضو مجلس إدارة شؤون الجالية البروتستانتية في اندونيسيا أن أسباب عنف الإسلاميين المتطرفين تعود إلى اعتبار العديد من المسلمين لوجود المسيحيين

والكنائس في اندونيسيا غطاء "للتبشير المسيحي". ويضيف غولتوم: "على سبيل المثال حين يتم بناء أحد دور العبادة المسيحية، فإنهم يرون فيه مركزاً جديداً لمعتنقي المسيحية. كما يساورهم القلق من ظاهرة اعتناق المسلمين من أبناء الطبقات ذات التعليم المنخفض للديانة المسيحية". إن عدم المعرفة بأصول الدين والتحريض على عدم التسامح إضافة إلى العنف والفقر المتزايد في شرائح المجتمع تعد الأسباب التي تقف خلف الاعتداءات المتكررة ليس على المسيحيين وحسب، بل على بعض الطوائف الإسلامية الأخرى كالأحمدية على سبيل المثال. وينتقد الكثير من المسيحيين عجز الدولة الاندونيسية في مكافحة ظاهرة تزايد هذا العنف الطائفي الجديد، ويعززون ذلك إلى أنها لا تضمن في دستورها الحرية الدينية بشكل كاف. كما أن قوات الأمن تقف غالباً موقف المتفرج، حين يقوم المحرضون من الإسلاميين المتطرفين باعتداءاتهم.

المعرفة بدين الآخر

وعلى الرغم من أن هذا الصراع ذي صبغة دينية، إلا أن كثيراً من المنظمات الإسلامية الليبرالية ومثلي الكنائس المسيحية يحاول تشجيع استمرار الحوار الديني. وفي هذا السياق يقول إيريك باروس من قبيلة الباتاك القاطنة في شمال سومطرة: "في كل عام نعقد حلقة دراسة الأديان وندعو إليها مشاركين من جميع المذاهب والديانات ومن ضمنهم علماء مسلمين"، ويضيف باروس: "وخلالها تناقش سبل تعزيز أجواء التعايش السلمي للأديان في اندونيسيا". كما تعقد ورشات عمل تدريبية تشترك فيها المجالس الكنسية الـ86، إضافة إلى علماء المسلمين، حيث تتاح الفرصة للقساوسة للاستماع إلى وجهة النظر الإسلامية حول

أسباب التطرف الإسلامي والسبل الكفيلة بالحد منه. إلى جانب هذه المبادرات التي تشمل جميع أنحاء البلاد توجد كذلك مبادرات أخرى للحوار على الصعيد المحلي؛ ففي وسط جاوه يلتقي المسيحيون المسلمون بشكل دوري للتدارس في أصول الدين الإسلامي بشكل مشترك. فهم يقيمون سوية لمدة شهر واحد فيما يسمى بـ"بيستاترين"، وهي عبارة عن مدارس إسلامية داخلية من أجل دراسة أصول العقيدة الإسلامية.

صمت القوى المعتدلة

كما تنظم لقاءات شبابية بين شباب مسلمين ومسيحيين، حيث يقومون بمهام خيرية اجتماعية في المناطق الريفية. من جانب آخر طرأ تحسن كبير على التعاون مع الجمعيات الإسلامية الليبرالية، خاصة مع جمعية "نادلاتول أولماء"، وهي أكبر جمعية إسلامية جماهيرية في اندونيسيا منذ نهايات تسعينيات القرن الماضي. ولكن على الرغم من ذلك فإن الأب اليسوعي الألماني فرانتس ماغنيس-سوسينو، الذي يعيش في جاكرتا منذ سنوات طويلة مازالت تعتره الخشية حول تحقيق تقدم كبير في هذا السياق. يقول ماغنيس-سوسينو: "من جانب تحسن العلاقات مع جمعية نادلاتول أولماء ومع غيرها من الجمعيات الكبيرة كـ"المحمدية". وفي الحقيقة لدينا حوار دائم حول المشاكل، ولكن منذ سقوط سوهارتو بدأت الجماعات المتطرفة باستغلال الديمقراطية والحرية في البلاد بالظهور العلني وتعزيز وجودها في الرأي العام. وبينما يجاهر المتطرفون بأفكارهم ويتدخلون في الحوار العام مع الآخرين، تصمت القوى المعتدلة على الدوام، كما يرى ماغنيس-سوسينو، ويضيف بالقول: ربما يمكننا أن نستثني الجناح الليبرالي للمسلمين، ولكن هذا الجناح

غير قادر على التأثير بشكل فاعل لأنه ببساطة يُعد في غاية الليبرالية في نظر المسلمين العاديين. (عماد م. غنيم: 2018)

خبرة وتجارب الماضي بالمسيحيين والمسلمين

ولقد أدت خبرة وتجارب الماضي بالمسيحيين والمسلمين إلى الانصهار في بوتقة واحدة مع احتفاظ كل منهم بأصالته الدينية وخصوصيات عاداته وتقاليده. ويشكل هذا التراث الحضاري المشترك ضمانا لاستمرارية التفاعل الذي يواجهه اليوم مستجدات لا بد من استيعابها وإمكانيات لا بد من بلورتها، وتحديات لا بد من مواجهتها، وهذا كله يفتح الأبواب واسعة أمام مستقبل هذه الخبرة بكل حيويتها وأصالتها.

أن استمرار التعايش الإيجابي في الغالب الأعم وتمتع المسيحيين بحريات العبادة والنشر والكتابة واستخدام القنوات الإذاعية و التلفزيونية في معظم الدول العربية بما فيها بلدنا فلسطين، وتضائل القيود أمام وصول المسيحيين إلى معظم وظائف الدولة ومراتبها وحسن العلاقة بين المراجع الدينية المسيحية و الإسلامية وقيام هذه المراجع بتطوير أي حادث سلبي يطرأ على مسيرة العلاقات بين المسيحيين والمسلمين وتعمق القناعة لدى الشريك المسلم بان المسيحية العربية شريك أساسي في العيش و المصير و جسر حوار مع الغرب يمكن للإسلام أن يستفيد منه إيجابا.

أما أهم نقطة سلبية التي يجب العمل على تجاوزها بتعاون وتضافر الطرفين تكمن باستمرار الجهل الواسع بدين الآخر في عقائده وممارساته ونمط حياة أبنائه والجهل يغذي تصورات مغلوطة ويصور الآخر على نحو قسوة ومخالف لصورته الحقيقية ولتجاوز هذه الظاهرة علينا أن نبلغ كالمسيحيين المسلمين مرحلة المواطنة

الكاملة بين المسلمين و المسيحيين المواطنة التي تستلزم مساواة في الحقوق والواجبات مساواة أمام القانون وفي الواقع في المواطنة تنتفي فكرة الأكثرية والأقلية وتنتفي فكرة القوى و الضعف فكرة الأصيل و الوافد في المواطنة يعيش الجميع كرامتهم ويسهمون في نهضة بلادهم و الدفاع عنها في المواطنة تعود كرامة الإنسان ككائن رفعه الله تعالى على جميع الكائنات وأودع فيه روحه وأقامه سييدا على الأرض.

أن ما يعانيه المسيحيون يعني في الوقت نفسه المسلمين وان هذه المعاناة أيا تكن أسبابها تشكل حافزا لعمل إسلامي مسيحي مشترك يحافظ على الحضور المسيحي في النسيج الاجتماعي العام ويحافظ على ما يميز به من تنوع وتعدد على أرضية مصالح الوطن ووحدته . أن المتابع و المدقق في تطور العلاقات الإنسانية وتوجهات أتباع الديانتين المسيحية والاسلام يرصد تصاعد الاهتمام بالحوار الإسلامي المسيحي كضرورة لتخفيف التوترات في بقاع كثيرة من العالم بالتوازي مع تنامي اتجاهات تركز على أهمية استحضار الرؤية الدينية للقضايا التنموية و استخدامها في سبيل التوعية وتطوير الخطاب الديني داخل كل دين عبر مؤسساته ومنابر و امتداداته وتوظيفها أيضا في تطور الأداء الاجتماعي و الاقتصادي، وتشكيل الرأي العم المحلي و الدولي الفاعل في الخدمة و التنمية الإنسانية .

وعلى ضوء ما ذكر أعلاه، فإن الحوار المسيحي – الإسلامي أصبح على المستوى الحياتي و المصيري المشترك، حتميا نظرا للأحداث والتغيرات في المنطقة. فالقضايا واحدة لأننا نحيا في وطن واحد كما وان الحوار يؤصل المواطنة للمسيحيين و المسلمين على حد سواء.

ويحدث في العديد من الأماكن التي يقطنها سكان مسلمون ومسيحيون مثل منطقة شمال سومطره، ومدينة "ميدان" بجزيرة سومطره وفي جزيرة سولاويسي الجنوبية، وفي العاصمة جاكارتا، وهي جميعها أماكن شهدت أحداث فتنة طائفية وأعمال عنف ديني بين المسلمين والمسيحيين. ولكن أخطر هذه الأعمال هو ما حدث في جزر مالوكو ولاسيما في عاصمتها "أمبون" حيث أشعلت أحداث أمبون نار الفتنة الطائفية في جميع أنحاء إندونيسيا، كما وصل ضحايا العنف فيها إلى أعداد غير مسبوقة.

وقد بدأت أحداث "أمبون" التي تبعد 2300 كم إلى الشرق من جاكارتا في يناير/ كانون الثاني 1998 بسبب حادث عادي جداً يتكرر يوميا، ملخصه وقوع مشادة بين شاب مسلم وسائق مسيحي بسبب خلاف على أجرة سيارة، وسرعان ما انقلب هذا الحادث إلى عامل مثير لمشاعر الطرفين المسلم والمسيحي، بدأ بأعمال عنف بين قريتين إحداهما مسلمة والأخرى مسيحية، ثم امتدت أعمال الشغب إلى بقية الإقليم، ومنذ ذلك الوقت وحتى الآن لم تهدأ، مخلقة وراءها آلاف الضحايا الذين قدر عددهم حتى شهر يوليو/ تموز 2000 بأربعة آلاف قتيل ونصف مليون نازح وتدمير آلاف المنازل ودور العبادة.

من ناحية أخرى تمثلت خطورة هذه الأحداث في إثارته للاستقطاب الديني في إندونيسيا، إذ بمجرد اندلاع هذه الأحداث قامت مظاهرات ضخمة في العاصمة جاكارتا للدعوة إلى الجهاد ضد المسيحيين في أمبون وإعلان الاستعداد لإرسال متطوعين إليها، وهذا ما حدث بالفعل في مطلع يونيو/ حزيران الماضي إثر وصول آلاف من المسلمين إلى الجزيرة قادمين من

جاوا "لخوض الجهاد وتلقين المسيحيين درسا" كما قالوا، وهذا ما جعل الحكومة تفرض حصاراً بحرياً على الجزر حتى تمنع وصول العناصر الإسلامية إليها، وعندما أصبحت الأوضاع في الجزر خارج نطاق سيطرة قوات الشرطة والسلطات المحلية تولى الجيش في 2000/4/2 مسؤولية إعادة الأمن والنظام، وهذا ما زاد الأمر تعقيداً حيث تدخلت قوات الأمن بعنف شديد لوقف الاضطرابات مما زاد من أعداد القتلى، وهذا ما جعل الحكومة تعلن حالة الطوارئ في يونيو/ حزيران الماضي في محاولة منها لإنهاء المواجهات بين المسلمين والمسيحيين.

ومن الجدير بالذكر أن هذه الجزر كانت قد شهدت حركة انفصالية في بداية الخمسينات من قبل المسيحيين الذين كانوا يشكلون الأغلبية وصفوة المجتمع، إذ أعلنوا الاستقلال وتكوين جمهورية جنوب مالوكو ودمروا وقتها العديد من قرى المسلمين، إلا أن الرئيس السابق سوهارتو قضى على هذه الحركة بالقوة، وأتبعها بتجريح عدد كبير من المسلمين إلى الجزيرة مما حول المسلمين إلى أغلبية. وبعد ذلك أصبحت مالوكو مثالا للتعايش بين المسلمين والمسيحيين، ولكن بعد سقوط القبضة الحديدية لسوهارتو تذكر الجميع أحقاد الماضي واشتعلت نيران الفتنة الطائفية من جديد، ولعل مما ساعد على ذلك هو التقارب الشديد في أعداد المسلمين والمسيحيين في الجزيرة حيث تبلغ نسبة المسلمين 56% من سكان هذه الجزر البالغ عددهم 2.5 مليون نسمة، في حين تبلغ نسبة البروتستانت 37% والكاثوليك 5.8%، ولا توجد مثل هذه النسب المتقاربة في أي مكان آخر في إندونيسيا.

(www.aljazeera.net/specialfiles/pages/)

داليهان نا تويولو Dalihan Na Tolu وفلسفتها الأصلية والحكمة المحلية

عاش أسلاف الباتاكس في الكفر (hasipelebeguon). وتأثرت حياتهم بسهولة بالهولندية. لذلك ، غالبا ما تكون هناك الحروب بين القرى تسمى "harajaon mangalo harajaon", huta mangalo huta". وأخيرا ، فإن منطقة باتاك تافانولي (Batak Tapanuli) يمكن السيطرة عليها بسهولة من قبل المستعمرين الهولنديين. في 3 مارس ، 1910 ، جاء تاجر مسلم جياهيت نايتوبولو Djahoeat Napitupulu (والد مارا قادم نايتوبولو Mara Qodim Napitupulu) إلى باليج Balige. جاء من سيبولجا Sibolga. بعد ذلك ، طور الإسلام مع الزعماء الآخرين في مدينة طوبا ساموسير Toba Samosir حيث تشتهر بثقافتها وفلسفتها الأصلية من باتاك والحكمة المحلية المسماة داليهان نا تويولو.

ويُزعم أن أول شخص نشر تعاليم الإسلام إلى طوبا ساموسير هو لوبي سانغاجو نايتوبولو Lobe Sangaju Napitupulu من طوبا ساموسير هو لوبي سانغاجو نايتوبولو Lobe Lemang Napitupulu من سيبالا هوتانج Sibala Hotang. كلاهما من الرواد وناقلين التعاليم الإسلامية في هذه المدينة، في حين يديرون أعمالهم كالتجار في ذلك الوقت. و أول من اعتنق الإسلام في طوبا ساموسير هو توماس Thomas (لقب ب جاب عبدالله نايتوبولو Djabadullah Napitupulu) و منجو نايتوبولو Mandjo Napitupulu (لقب ب Djalendo) و لوبي طاعت نايتوبولو Lobe

Taat Napitupulu ، يوهانس ناينجولان Johannes Nainggolan (الحاج محمد ناينجولان). أصبح هذا الشخص الأخير إماماً في المسجد الحضانة. وهو من صوصر تانج سيهاان باليج Sosor Tangga Siahaan Balige. و بعد ذلك ، دخل السيد لوبي بارديدي Lobe Pardede (الحاج عبد الحلیم بارديدي) الإسلام. ثم غادر للدراسة في فادنج سيدنفوان Padang Sidempuan لمدة 3 سنوات. علاوة على ذلك ، يتطور هذا التعليم الديني في مقاطعة سيملونجون Simalungun في مقاطعة بارابات Prapat.

بعد تطور الإسلام بسرعة كبيرة في ذلك الوقت ، اعتنق جومر سيمانجوتتا Djaumar Simanjuntak. وقيل انه من عائلة الملوك والنبلاء. وكان يعرف بعد ذلك باسم الحاج عمر. فصاعدا ، دعى النبلاء لاعتناق الإسلام كصالم سيمانجوتتا Solim Simanjuntak (الحاج صالم)، اسحاق Ishak أو يعرف باسم لامفانج تامبولون Lampang Tampubolon ، فادنج فانجاريوان Padang Pangaribuan وسودن هوتاجول Sudin Hutagaol من ميجان Mejan نقلوا تعاليم الإسلام وبنوا مسجداً. النبلاء آخر من تحول إلى الإسلام في نهاية المطاف كان سلامت Selamat من سيمانجوتتا هتابول Simanjuntak Hutabulu. هكذا ، علم القادة التقليديون الإسلام من عائلة إلى أخرى. وفي ذلك الوقت كانت هناك 150 أسرة اعتنقت دينها من مناطق مثل ميجان Mejan و سيمارمار Simarmar و فرسورتان Parsuratan و سيمانجوتتا Simanjuntak و هنالانج Hinalang و

تانبونان Tambunan و باليج Balige، إلخ. (أرجونا بكرى: 2018)

طوبا ساموسير أكبر مثال للتعايش الإسلامي المسيحي
وقال جفري سيمانجونتاك Jufri

Simanjuntak، فهو مسلم من تافانولي Tapanuli التقيت به في المسجد الكبير في هاتي نوراني Hati Nurani، منطقة سيياتاس الفرعية، قرية سي راجا هوتاغالونج Si Raja Hutagalung، يوم الأربعاء

(2018/5/24) إن الأقلية المسلمة اعتادوا بالصيام في مجتمع الأغلبية المسيحية و أصبح التقاطع بينهم نادرا. المسلمون الذين يصومون في خضم أغلبية مسيحية لا يصومون ليست جديدة وقد مروا على مدار السنة.

يحترم المتدينون في شمال تافانولي Tapanuli Utara خاصة تاروتنج Tarutung بعضهم البعض. فالعادات والتقاليد وفلسفة الحياة هي أساس العيش المتناغم في المنطقة. يحترم الأغلبية المسيحية الأقليات المسلمة لأن روابط تقاليد باتاك أقوى من الروابط العاطفية مثل العلاقات الدينية. وفي الأماكن العامة، مثل الأسواق،

تفتح الأغلبية المسيحية قلوبهم لقبول مجتمعات الأقليات المسلمة. حتى الآن، وفقا لجفري، لم يكن هناك أبداً سوء فهم بين المجتمعات الدينية، ولا سيما مع مشكلة أولئك الصائمين وأولئك الذين لا يصومون. وفي الاحتفالات التقليدية، وخاصة في قرية سي راجا هوتاغالونج Si Raja Hutagalung، يتمتع المجتمعات الدينية بعلاقة وثيقة. وعلاوة على ذلك، فإن الأقليات المسلمة سعداء لمساعدة الأصدقاء للذبح إذا طالب الأغلبية المسيحية الأقلية المسلمة بذلك في الاحتفالات. وبالمقابل، تحافظ الأقليات المسلمة أخوانهم الأغلبية المسيحية للعبادة في الكنائس. وأكد

جون هوتاغالونج Jhon Hutagalung، وهو مسيحي من قرية سي راجا هوتاغالونج Si Raja Hutagalung، أن العلاقات بين المسلمين والمسيحيين في القرى متناغمة تماما. فتجنب المجتمع المناقشات أو الأعمال العدائية التي تعارضها العوامل الدينية. قد عاش المسلمون والمسيحيون في وئام وسلام. لذا إذا كانت هناك مشاكل شخصية، فلا يقود المجتمع هذه المشاكل إلى سياقات دينية.

الخلاصة:

إن العلاقات بين المسلمين والمسيحيين في طوبا ساموسير متناغمة تماما. فتجنب المجتمع المناقشات أو الأعمال العدائية التي تعارضها العوامل الدينية. قد عاش المسلمون والمسيحيون في وئام وسلام. لذا إذا كانت هناك مشاكل شخصية، فلا يقود المجتمع هذه المشاكل إلى سياقات دينية. ففي طوبا ساموسير سومطرة الشمالية التي يسكن فيها عدد كبير من المسيحيين تعيش الأقلية المسلمة في سلام وئام مع المسيحيين

المراجع

صبحي أفندي الكيسي، "الوسائل الاقتصادية في التعايش مع غير المسلمين في الفقه الإسلامي"، مجلة مداد الآداب، العدد 3، صفحة 324. شبكة الألوكة، "التسامح والتعايش بين البشر"، 16-4-2008، اطلع عليه بتاريخ 2017/8/27. بتصرف.

أرجونا بكرى: 2018 التسامح في تاروتنج، ذبح الأقليات المسلمة على طلب الأغلبية المسيحية المحلية،

<http://medan.tribunnews.com/2018/05/>

/23

2018 عماد م. غنيم:

<https://ar.qantara.de/content/>

2017 محمد حلمي عبدالوهاب:

www.alhayat.com/article/811925

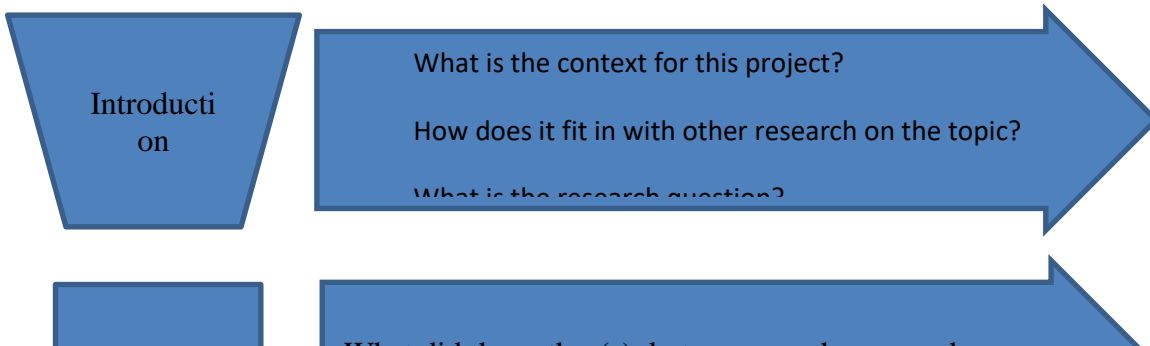
تيودور خوري: 1996 الفاتيكان والحوار
الإسلامي المسيحي بمجلة الاجتهاد، م 31 - 32،
1996 ص 39-52.

هوك: 1996 تطور موقف اللاهوت
البرونستانتني من الإسلام، في الاجتهاد، م. 3، 1996
ص 219 - 226.

باسيه: 1996 تصورات بروتستانتية جديدة
حول الإسلام، في الاجتهاد، م 31 - 32، 1996،
ص 53 - 66.

السيد الشاهد: 1996 الفكر الإسلامي
والحريات الدينية، بمجلة الاجتهاد، م 3، 1996، ص
13 - 28.

Penulis	Judul Artikel
---------	---------------





INTERNATIONAL CONFERENCE
ON RELIGIOUS MODERATION

CERTIFICATE OF APPRECIATION

No. 126/ICROM/VII/2022

Saifuddin Herlambang

Presenter

in the 1st International Conference on Religious Moderation (ICROM) 2022
“Religious Moderation in the Digital Space”
on 26-28 July 2022 in Jakarta, Indonesia and via Zoom

Jakarta, 28 July 2022
Conveners,

Adib

Director of Islamic Affairs and Sharia
Islamic Community Guidance
Ministry of Religious Affairs

Abdul Karim Munthe

Director Executive
el-Bukhari Institute





**KEMENTERIAN AGAMA REPUBLIK INDONESIA
DIREKTORAT JENDERAL BIMBINGAN MASYARAKAT ISLAM**

Jalan M.H. Thamrin No.6, Jakarta 10340 Hunting : (+6221) 3812871

Telepon : (+6221) 31924509-3920774 Ext : 376 Fax : 3800175

Website : www.bimasislam.kemenag.go.id e-mail : bimasislam@kemenag.go.id

PO.BOX : 3733 JKP 10037

P E N G U M U M A N

NOMOR: B-6/Dt.III.I/HM.01/07/2022

tentang

**HASIL SELEKSI ARTIKEL (CALL FOR PAPERS)
INTERNATIONAL CONFERENCE ON RELIGIOUS MODERATION (ICROM) 2022**

Berdasarkan hasil seleksi yang dilaksanakan oleh Tim Reviewer (eksternal dan internal) untuk artikel yang akan dipresentasikan pada *International Conference on Religious Moderation (ICROM) 2022*, dengan ini disampaikan hal-hal sebagai berikut:

1. Panitia ICROM 2022 telah menerima sebanyak 201 artikel yang dikirimkan melalui <http://bit.ly/ICROM>. Apresiasi dan terima kasih atas atensi dan keberminatan yang sangat tinggi dari seluruh pendaftar.
2. Tim Reviewer telah menyeleksi artikel yang masuk dengan sejumlah pertimbangan, yakni: relevansi topik, kualitas ide/argumen, keterpenuhan syarat teknis, dan lainnya. Tim telah memutuskan memilih 72 artikel yang dinyatakan **diterima** untuk dipaparkan di dalam arena ICROM 2022 (terlampir).
3. Sehubungan dengan hal tersebut, kami mengundang Bapak/Ibu penulis artikel (satu artikel diwakili **satu orang**) untuk mengikuti konferensi secara langsung di lokasi acara, yang akan dilaksanakan pada:

Tanggal : Selasa-Kamis, 26-28 Juli 2022 (peserta Jakarta, dsk. sejak 27 Juli)

Pembukaan : Rabu, 27 Juli 2022 pukul 08.30 wib

Tempat : Mercure Convention Center Ancol, Jakarta

Jl. Pantai Indah, Ancol, Jakarta Utara

Dimohon melakukan **konfirmasi** melalui: <https://bit.ly/ConfirmationICROM2022> selambat-lambatnya pada Minggu, 24 Juli 2022 pukul 23.59 wib.

4. Kepada pendaftar lainnya yang belum terpilih, kami mengundang Bapak/Ibu untuk join secara virtual, dengan mendaftar melalui: www.bit.ly/RegistrationICROM2022.

Demikian pengumuman ini disampaikan untuk diketahui. CP: 081316526213 (Ilham).

Jakarta, 21 Juli 2022

Direktur Urusan Agama Islam
dan Pembinaan Syariah,



Adib

Tembusan:

Yth. Direktur Jenderal Bimbingan Masyarakat Islam



Dokumen ini telah ditandatangani secara elektronik menggunakan sertifikat elektronik yang diterbitkan BSrE. Untuk memastikan keasliannya, silahkan scan QRCode dan pastikan diarahkan ke alamat <https://tte.kemenag.go.id> atau kunjungi halaman <https://tte.kemenag.go.id/>

Token : PglcjJ

Lampiran Pengumuman

Nomor : B-6/Dt.III.I/HM.01/07/2022

Tanggal : 21 Juli 2022

Daftar Artikel yang Dinyatakan **Diterima** untuk Dipresentasikan di ICROM 2022

N	Judul Artikel	Nama	Email	Domisili	Fullbord
1	Menyemai Dakwah Damai di Jagad Digital: Mediatisasi Dakwah Husein Ja'far al-Hadar di Instagram	Qurrota A'yuni (Sekolah Pascasarjana UIN Syarif Hidayatullah Jakarta)	qurrotaayuni24@gmail.com	Jakarta	1 malam
2	Sentiment Analysis With Data Mining Context of Religious Moderation in Social Media in Millennial	Agus Pamuji (IAIN Syekh Nurjati Cirebon)	agus.pamuji@gmail.com	Cirebon	2 malam
3	Habib Husein Ja'far Da'wa's Influence on Religious Moderation During the Covid-19 Pandemic in Social Media	Ali Mursyid Azisi (UIN Sunan Ampel Surabaya)	alimursyidazisi18@gmail.com	Surabaya	2 malam
4	Sociological Perspectives towards Religious Moderation in Digital Space: Islamic Group Resilience and Resistance from Radicalism and Secularism	Nurdin (Universitas Gajah Mada)	nurdin2020@gmail.ugm.ac.id	Yogyakarta	2 malam
5	Dakwah Moderat Ala Gus Mus di Ruang Digital	Arnis Rachmadani (Badan Riset dan Inovasi Nasional/BRIN)	arnisrachmadhani@gmail.com	Semarang	2 malam
6	Konsep Moderasi Beragama dalam Dakwah Digital: Telaah Atas Kanal Youtube Husein Ja'far al-Hadar	Faridah Amiliyatul Qur'ana (UIN Maulana Malik Ibrahim, Malang)	faridah.liverpool@gmail.com	Malang	2 malam
7	Moderasi Beragama dalam Kajian Hadis Perempuan di Media Daring: Studi Kasus NU Online	Alvin Nur Choironi (UIN Syarif Hidayatullah Jakarta, Islami.co)	alvinnurch@gmail.com	Jakarta	1 malam
8	Model Promosi Narasi Moderasi Ibtimes.ID Di Internet Dan Media Sosial	Yahya Fathur Rozy (Universitas Muhammadiyah Surakarta)	fathurrozyyahya@gmail.com	Solo	2 malam
9	Diseminasi Konten Moderasi Beragama Bagi Komunitas Hijrah	Binti Khoiriyah Anam (UNUSIA Jakarta)	bintikhoiriyah.anam246@gmail.com	Jakarta	1 malam
10	Moderasi Beragama Dalam Diskursus Medsos: Studi Kritis Peran Akun Instagram Mubadalah.Id Dalam Mewujudkan Islam Moderat Di Indonesia	Eko Zulfikar (UIN Raden Fatah Palembang, Sumatera Selatan)	ekozulfikar_uinradenfatah.ac.id	Palembang	2 malam
11	Analisis Wacana Kritis Islam Dan Pancasila Dalam Website Islam Populer Di Indonesia	M Mujibuddin (UIN Sunan Kalijaga)	mujibuddin79@gmail.com	Yogyakarta	2 malam



Dokumen ini telah ditandatangani secara elektronik menggunakan sertifikat elektronik yang diterbitkan BSrE. Untuk memastikan keasliannya,

silahkan scan QRCode dan pastikan diarahkan ke alamat <https://tte.kemenag.go.id> atau kunjungi halaman <https://tte.kemenag.go.id/>

Token : PglcjJ

12	NU Garis lucu: Menghidupkan Kembali Toleransi Beragama K.H. Abdurrahman Wahid (Gus Dur) di Media Sosial	Romario (Sekolah Tinggi Ilmu Tarbiyah Hamzah Fansuri) Aceh	roma02711@gmail.com	Aceh	2 malam
13	Wajah Islam Moderat Pada Rubrik Mimbar Jumat Solopos	Abraham Zakky Zulhazmi (UIN Raden Mas Said Surakarta)	abrahamzakky@gmail.com	Surakarta	2 malam
14	Meninjau Hulu Gagasan: Analisis Atas Opini Moderasi Beragama Di Media Online Kementerian Agama RI	Robby Kurniawan, Rahmat Randiko Rafandi, Muhammad Alfaridzi (UIN Sunan Kalijaga Yogyakarta)	robi.sumbar@gmail.com	Yogyakarta	2 malam
15	Ambiguitas Moderasi Beragama dalam Fatwa Hukum Islam di Media Online: Studi atas Media Republika	Nuzul Iskandar (IAIN Kerinci) Jambi	nuzul.iskandar@gmail.com	Jambi	2 malam
16	Bagaimana Perempuan Menarasikan Moderasi Beragama di Ruang Publik: Studi Kasus Bincangmuslimah.com, Neswa.id, dan Rahma.id	Abd. Halim, M.Hum. (UIN Raden Mas Said Surakarta)	abdoelhalim99@gmail.com	Surakarta	2 malam
17	Literasi Media dalam Mengembangkan Minat Penyuluh Agama Islam Non PNS dalam Bermoderasi Beragama pasca Pandemi.	Sahrani (IAIN Parepare), Naif Adnan (KUA Kec. Sawangan)	naifadnan82@gmail.com	Jakarta	1 malam
18	Perempuan dalam balutan dakwah moderasi beragama di ruang digital	Ida Farida (KUA Kec. Ciputat)	idaghisel@gmail.com	Jakarta	1 malam
19	Budaya Penggemar (Fandom Culture) Muslim Indonesia: Konstruksi Identitas dan Peluang Pendekatan Moderasi Beragama	Rifqi Fairuz (IAIN Salatiga)	fairuz@iainsalatiga.ac.id	Salatiga	2 malam
20	Komodifikasi Agama, Pergeseran Otoritas, & Budaya Material dalam Media Pembelajaran Al-Qur'an Masya-rakat Muslim Urban: Studi Atas Al-Qolam Smart Hafiz	Nur Rohman dan Agus Wedi (Universitas Islam Negeri Raden Mas Said Surakarta)	omannrrhmn@gmail.com/ wediagus6869@gmail.com	Surakarta	2 malam
21	Islam Generasi Z: "Konservatisme, Pencarian Identitas, dan Lifestyle"	Shohebul Umam (UIN Sunan Kalijaga, Yogyakarta)	shohebul.umamjr@gmail.com	Yogyakarta	2 malam
22	Kritik atas Argumentasi Trend Upload Foto di Medsos oleh Muslim Hijrah Indonesia Perspektif Fiqh al-Hadits Yusuf al-Qardhawi	Agus Imam Kharomen, Muhyar Fanani (UIN Walisongo, Semarang)	agusimamkharomen@walisongo.ac.id	Semarang	2 malam
23	Student Interfaith Peace Camp (SIPC): Wahana Praksis Moderasi Beragama Anak Muda Milenial	Ahmad Shalahuddin M dan Rahmatullah (YIPC) Yogyakarta	ahmadmansur@protonmail.com dan rahmatalbarawi6@gmail.com	Yogyakarta	2 malam
24	Tadarus Alquran di Ruang Publik; Internet dan Publisitasi Ekspresi Keagamaan	Mahmudah Nur, Muhammad Agus Nurbani (BRIN)	mahmudahnur84@gmail.com	Jakarta	1 malam
25	The Social Media Campaigns of Interfaith Women's Forum in Preventing Intolerances amidst COVID-19 Pandemic	Indah Wulandari (Komnas HAM RI)	hadni.wulandari@gmail.com	Jakarta	1 malam



Dokumen ini telah ditandatangani secara elektronik menggunakan sertifikat elektronik yang diterbitkan BSrE. Untuk memastikan keasliannya, silahkan scan QRCode dan pastikan diarahkan ke alamat <https://tte.kemenag.go.id> atau kunjungi halaman <https://tte.kemenag.go.id/>

Token : PglcjJ

26	Middle Path Interpretation Amongst Hadhrami Female: Halimah Alaydrus and Cross Platform Content on Social Media	Rifa Tsamrotus Saadah (Universitas Islam Internasional Indonesia)	nengrifats19@gmail.com	Jakarta	1 malam
27	Pengalaman Perempuan dalam magdalene.co: Tafsir Alternatif Ayat-Ayat Alquran tentang Relasi Laki-Laki dan Perempuan	Limmatus Sauda (Institut Pesantren K.H. Abdul Chalim, Mojokerto)	limmah.sauda@gmail.com	Mojokerto	2 malam
28	Keberagaman Perempuan Madura: Urban Sufisme Dalam Dakwah Digital	Jamalul Muttaqin (Sekolah Tinggi Raudhatul Iman, Sumenep)	jejenaqin@gmail.com	Sumenep	2 malam
29	Wacana Perempuan, Media, dan Moderasi Beragama dalam Wawancara Musdah Mulia di Suara Rahima	Hanifa Paramitha Siswanti (Universitas Padjajaran)	hanifa21003@gmail.com	Bandung	2 malam
30	Kontra Narasi Eksklusif Perempuan Bercadar Melalui Akun "Cadar Garis Lucu" di Instagram	Lutfiana Dwi Mayasari (IAIN Ponorogo)	luthfiana.mcw@gmail.com	Ponorogo	2 malam
31	Mediatisasi Wacana Moderasi Beragama dan Wajah Islam di Indonesia: Perubahan dan Keberlanjutan	Supriansyah (UIN Sunan Kalijaga Yogyakarta)	21200012033@student.uin-suka.ac.id	Yogyakarta	2 malam
32	Perluah Moderasi Beragama di Ruang Digital?	Irham (Unisma Bekasi)	irham.muu@gmail.com	Jakarta	1 malam
33	Literasi Moderasi Beragama Di Media Sosial Untuk Memperkuat Politik Kebangsaan Di Ranah Publik	Deri Rizal (Fakultas Syariah Universitas Islam Mahmud Yunus Batusangkar) Sumbar	deririzal@iainbatusangkar.ac.id	Tanah Datar	2 malam
34	On Netnography: Designing Strategies to Promote Religious Moderation in Social Media	Rosana Eri Puspita (UIN Salatiga)	rosana.eri.p@iainsalatiga.ac.id	Salatiga	2 malam
35	Analisis Perilaku dan Sikap Keberagamaan ...	Raudatul Ulum (BRIN)	gelombanglaut@gmail.com	Jakarta	1 malam
36	Moderasi Beragama Sebagai Landasan Etika Bermedia Sosial	Donald Qomaidiasyah Tungkagi (IAIN Sultan Amai Gorontalo)	donaldtungkagi@iaingorontalo.ac.id	Gorontalo	2 malam
37	Suara Interupsi di Media Online: Sikap dan Rasionalisasi MUI Sumatera Barat atas Penolakan Moderasi Beragama	Hilman Febri Nanda ; Naupal (Departemen Ilmu Filsafat, Fakultas Ilmu Pengetahuan Budaya, Universitas Indonesia)	hilman.febri@ui.ac.id	Jakarta	1 malam
38	Narasi Penolakan Gagasan Moderasi Beragama dalam Media Sosial (Studi Terhadap Instagram Muslimahnews.Id)	Fera Rahmatun Nazilah (Sekolah Pascasarjana UIN Jakarta)	ferarahma14@gmail.com	Jakarta	1 malam
39	Media Representative and The Rejection of Religious Moderation Narratives: The Case of Local Based Online Media	Wildan Imaduddin Muhammad (Fakultas Ushuluddin UIN Jakarta)	wildan.imaduddin@uinjkt.ac.id	Jakarta	1 malam
40	Problem Paradox of Tolerance dalam Program Pengarusutamaan Moderasi Beragama: Satu Perspektif Filsafat	Sigit Kamseno (Universitas Indonesia)	sigit.kamseno@ui.ac.id	Jakarta	1 malam



Dokumen ini telah ditandatangani secara elektronik menggunakan sertifikat elektronik yang diterbitkan BSrE. Untuk memastikan keasliannya, silahkan scan QRCode dan pastikan diarahkan ke alamat <https://tte.kemenag.go.id> atau kunjungi halaman <https://tte.kemenag.go.id/>

Token : PglcjJ

41	Narasi Sejarah Islam di Nusantara Ala Da'i Islamis dan Tantangan Moderasi Beragama di Indonesia	Moh. Ulil Absor, Ahmad Ansaful Marom, M. Yaser Arafat (UIN Sunan Kalijaga Yogyakarta)	arafatnisti@yahoo.com	Yogyakarta	2 malam
42	Narasi #TolakModerasiBeragama pada Platform TikTok: Waspada Benih Ekstrimisme di Ruang Digital	Ahmad Alfi, Dwi Kurniasih (Universitas Sebelas Maret) Solo	universitas sebelas maret	Surakarta	2 malam
43	Deconstruction of Phobic Islam in Muslim Countries: Public Perceptions Of Islamic Education "Surau" and Radicalism Behavior in Indonesia	Reza Fahmi ; Prima Aswirna (UIN Imam Bonjol, Padang)	rezafahmi@uinib.ac.id	Padang	2 malam
44	Diaspora Santri: Peran dan Kontribusi PCINU United Kingdom (UK) dalam Membumikan Islam Wasathiyah	Thoriqul Aziz (Alumni UIN Sayyid 'Ali Rahmatullah, Tulungagung)	thoriqulaziz11@gmail.com	Tulung- agung	2 malam
45	Utilization of Digital Media Youtube Channel as a Propaganda Room for Darussalam Gontor Islamic Boarding School.	Juan Fath Ibrahim (Universitas Internasional Islam Indonesia)	juan.ibrahim@uiii.ac.id	Jakarta	1 malam
46	Peran Sentral Pesantren dalam Membumikan Paham Moderasi Beragama Melalui Literasi Media	Muhammad Yaufi Nur Mutiullah (Darus Sunnah International for Hadith Sciences)	myaufi@gmail.com	Jakarta	1 malam
47	Digitalisasi Dakwah Islam Pondok Pesantren Salaf: Analisis Teori Framing Akun Instagram @limofficial_lirboyo	Naufal Aulia Hanif (UIN Sunan Kalijaga Yogyakarta)	auliahanifn@gmail.com	Yogyakarta	2 malam
48	Moderasi Sufistik di Media Sosial: Studi Kajian Tasawuf Nuralwala	Muhammad Hasani Mubarak dan Agus Rahman Setiawan (UIN Sunan Kalijaga)	hasaniemb.88@gmail.com	Yogyakarta	2 malam
49	Nilai-nilai Islam dalam Filosofi Komunikasi Orang Bugis dan Implementasinya terhadap Toleransi Antar Agama Masyarakat Urban Indonesia	Ariyandi Batu Bara (UIN Sulthan Thaha Saifuddin Jambi)	ariyandibatubara@uinjambi.ac.id	Jambi	2 malam
50	Nilai-Nilai Islam Wasathiyah dalam Falsafah Huma Betang: Implementasi Moderasi Beragama dalam Kehidupan Multikultural di Kalimantan Tengah	Akhmad Supriadi dan Jefry Tarantang (IAIN Palangkaraya)	supriadilanjbarito@gmail.com	Palang- karaya	2 malam
51	Ngaji Toleransi: Salah Satu Upaya Menyuarakan Moderasi Beragama di Media Sosial ala Aswaja Dewata Denpasar Bali	Muhammad Ihyaul Fikro (Ma'had Aly Nurul Qarnain & STIS Nurul Qarnain) Jember	vicky.fikro007@gmail.com	Jember	2 malam
52	Moderasi Beragama Solo : Melawan Narasi Tunggal sebagai Kota Teroris (Analisis : Framing Media)	Deva Alvina Sebayang M.A (Balitbang Kemenag)	dee_bayanc@yahoo.co.id	Jakarta	1 malam



Dokumen ini telah ditandatangani secara elektronik menggunakan sertifikat elektronik yang diterbitkan BSrE. Untuk memastikan keasliannya, silahkan scan QRCode dan pastikan diarahkan ke alamat <https://tte.kemenag.go.id> atau kunjungi halaman <https://tte.kemenag.go.id/>

Token : PglcjJ

53	Peranan Penyuluh Agama Islam Kota Denpasar dalam Mendakwahkan Moderasi Beragama di Media Sosial	Muhammad Taufiq Maulana (KUA Kecamatan Denpasar Selatan) Bali	nhtaufiq@gmail.com	Bali	2 malam
54	Implementasi Moderasi Beragama (Studi Kasus di MI Miftahul Huda Ngadireso)	Ida Fitri Anggraini (MA Al-Ittihad Poncokusumo) Malang	idafitrianggarini@gmail.com	Malang	2 malam
55	Nilai-nilai Moderasi Beragama dalam Perspektif Sirah (Biografi) Nabi Muhammad Saw	Faqihuddin Abdul Kodir (IAIN Syekh Nurjati Cirebon)	faqih.ak@gmail.com	Cirebon	2 malam
56	Quo Vadis Moderasi Beragama: Autokritik dan Strategi Promosi di Media Digital melalui Keadilan 2Interpersonal Perspektif Al-Qur`an	Ayi Yusri Ahmad Tirmidzi (UIN Syarif Hidayatullah Jakarta)	ayiholmes@gmail.com	Jakarta	1 malam
57	Filsafat Isyraqi sebagai Asas Moderasi Beragama	Vick Ainul Haq (UIN Maulana Malik Ibrahim Malang)	210101210016@student.uin-malang.ac.id	Malang	2 malam
58	Pola Interaksi Muslim-Non Muslim Perspektif Al-Qur'an: Upaya Menumbuhkan Sikap Moderasi Beragama dalam Pergaulan	Basri (UIN Sultan Amai Gorontalo)	basri@iaingorontalo.ac.id	Gorontalo	2 malam
59	Recontextualize Reading At-Taubah [9]: 123 and Its Application in State Life (Maqāṣidi's Tafsir Approach)	Muhammad Fiqih Cholidi dan Safiya Fadlullah (Program Kader Ulama Masjid Istiqlal)	fiqihmuhammad26@gmail.com	Jakarta	1 malam
60	Kajian Hadis Tentang Penistaan Al-Qur'an: Usaha Meredam Hate Speech Di Media Sosial	Suriyanti (Institut PTIQ Jakarta)	antisuriyanti99@gmail.com	Jakarta	1 malam
61	In Search for A Queer Theology in Islam	Amar Alfikar (Philosophy, Theology and Religion, University of Birmingham) Inggris	amaralfikar@gmail.com	Inggris	(via Zoom)
62	الأزمات المعاصرة تتطلبنا من أجل إيجاد سببها: أوقات ونفاق - التي تفتش مع أهلنا	Saifuddin Herlambang (IAIN Pontianak) Pontianak	Sayf.herlambang@gmail.com	Pontianak	2 malam
63	Penerimaan pada Budaya dan Tradisi: Tantangan Moderasi Beragama dalam Putusan Dispensasi Kawin di Masa Pandemi	Iklilah Muzayyanah; Dini Fajriyah (Universitas Indonesia)	iklilahmdf@yahoo.com	Jakarta	1 malam
64	Studi Netnografi pada Unggahan Nilai Moderasi Beragama dan Cyberbullying di Akun Instagram @Kemenag RI	Eka Sugeng Ariadi (MTsN 6 Pasuruan)	sugengariadieka@gmail.com	Pasuruan	2 malam
65	Model Distribusi Pesan Penyuluh Agama Islam dalam Menggelorakan Bhinneka Tunggal Ika Sebagai Gerakan Moderasi Beragama Pada Masyarakat Di Perbatasan Provinsi Sumatera Utara-Aceh	Wahyu Ziaulhaq (Kantor Urusan Agama Kecamatan Besitang) Langkat	wahyuziaulhaq@gmail.com	Langkat	2 malam
66	Kontruksi Identitas Santri Waria di Media Online Tempo.co	Arina Rahmatika (Sekolah Tinggi Agama Islam Sunan Pandanaran)	arina.eljawie@gmail.com	Yogyakarta	2 malam



Dokumen ini telah ditandatangani secara elektronik menggunakan sertifikat elektronik yang diterbitkan BSrE. Untuk memastikan keasliannya, silahkan scan QRCode dan pastikan diarahkan ke alamat <https://tte.kemenag.go.id> atau kunjungi halaman <https://tte.kemenag.go.id/>

Token : PglcjJ

67	Bringing Smile Islam Back Home: Convey Indonesia, Media Baru dan Gerakan Kontra-Ekstrimisme di Indonesia Era Conservative Turn	M. Khusna Amal (UIN Kyai Haji Achmad Siddiq Jember)	amal.uinkhas@gmail.com	Jember	2 malam
68	Sadarnya Eks ISIS dan HTI; Pengajaran Moderasi Spiritualis Mahasiswa	Lufaei (Sekolah Tinggi Agama Islam (STAI) Nurul Iman Bogor)	eepivanosky@gmail.com	Jakarta	1 malam
69	Penyebaran Benih-Benih Radikalisme Melalui Twitter	Bono Setyo, Siti Mupida, M. Rifqi Maarif (UIN Sunan Kalijaga Yogyakarta dan UIN Sultan Syarif Kasim Riau)	mufida260893@gmail.com	Riau	2 malam
70	Analisis Sentimen Percakapan Pengguna Twitter Pada Hashtag #Nonhalal Dalam Tipologi Eksklusivisme, Inklusivisme, Dan Pluralisme	Dessy Kushardiyanti (IAIN Syekh Nurjati Cirebon)	dessykushardiyanti@syekhnurjati.ac.id	Cirebon	2 malam
71	Learning Religion from Social Media: ISIS Youth Returnees Attempt to Get Out of the Narrative of Violent Extremism	E. Ova Siti Sofwatul Ummah (Center for Religion and Cross Cultural Studies, UGM)	ova.siti.sofwatul@mail.ugm.ac.id	Yogyakarta	2 malam
72	Pengarusutamaan Kebijakan Moderasi Beragama di Institut Agama Islam Negeri (IAIN) Bukittinggi	Fitrawati (UIN Seikh M.Djamil Djambek Bukittinggi) Sumbar	fitraw036@gmail.com	Bukittinggi	2 malam

Keterangan:

1. Setiap artikel diwakili oleh **satu orang** penulis saja yang mempresentasikan dan datang di lokasi acara (Hotel Mercure Ancol, Jakarta).
2. Peserta dari Jakarta dan sekitarnya (Jabodetabek) diundang **mulai Rabu pagi, 27 Juli 2022**, sehingga hanya menginap (*fullboard*) 1 malam.
3. Penulis artikel dapat memilih untuk hadir dan mempresentasikan secara virtual, dan semua peserta diwajibkan mengisi **konfirmasi** pada: <https://bit.ly/ConfirmationICROM2022> selambat-lambatnya Minggu 24 Juli 2022 pukul 23.59 wib.
4. Keputusan panitia bersifat mutlak dan tidak dapat diganggu gugat.



Dokumen ini telah ditandatangani secara elektronik menggunakan sertifikat elektronik yang diterbitkan BSrE. Untuk memastikan keasliannya, silahkan scan QRCode dan pastikan diarahkan ke alamat <https://tte.kemenag.go.id> atau kunjungi halaman <https://tte.kemenag.go.id/>

Token : PglcjJ